

PENGGUGURAN DALAM UNDANG-UNDANG MALAYSIA: SATU KAJIAN PERBANDINGAN DENGAN PERUNDANGAN ISLAM

Ahmad bin Muhammad Husni
Jabatan Fiqh & usul al-Fiqh.
Kulliyah Ilmu Wahyu Islam & Sains Kemanusiaan, (KIRKHS)
Universiti Islam Antarabangsa Malaysia

Amin Bin Muhammad Husni
Jabatan Fiqh & usul al-Fiqh.
Kulliyah Ilmu Wahyu Islam & Sains Kemanusiaan, (KIRKHS)
Universiti Islam Antarabangsa Malaysia

Muhammad Yosef Niteh
Jabatan Fiqh & usul al-Fiqh.
Kulliyah Ilmu Wahyu Islam & Sains Kemanusiaan, (KIRKHS)
Universiti Islam Antarabangsa Malaysia

ABSTRAK

Kajian ini bertujuan untuk menangani pengguguran antara undang-undang Malaysia dan perundangan Islam yang akan menyasat undang-undang Malaysia untuk mendapatkan keputusan mengenai pengguguran, dan pada masa yang sama cuba mengetahui keputusan pengguguran pengguguran mempertimbangkan perundangan Islam dengan mengambil kesempatan daripada isu-isu yang tersebar yang disebut oleh para sarjana dan pakar hukum mengenai perkara ini. Kajian ini akan mengenal pasti bidang kesepakatan dan perbezaan antara undang-undang Malaysia dan perundangan Islam. Kajian ini juga akan membincangkan kesan negatif yang ditinggalkan oleh pengguguran dalam masyarakat Malaysia. Kajian ini menggunakan pendekatan induksi untuk mengumpul maklumat dalam undang-undang Malaysia dan perundangan Islam dalam hal ini dan diikuti dengan kajian analisis untuk memahami teks-teks yang terkandung dalam undang-undang Malaysia dan perundangan Islam dan membandingkannya untuk mengenal pasti persamaan dan perbezaan antara perundangan dan undang-undang. Kajian ini membincangkan dimensi sejarah pengguguran untuk mencari akar dan asal-usul dilema ini untuk membangunkan penyelesaian. Kajian ini mencapai beberapa keputusan yang paling penting ialah: Undang-undang Malaysia menghalang pengguguran kecuali dalam kes-kes keperluan dan apabila terdapat alasan yang boleh diterima. Tambahan pula, ulama berbeza dalam memutuskan pengguguran janin sebelum janin mula bernafas (sebelum empat bulan) tetapi mereka sepakat dengan larangannya apabila janin mula bernafas.

Kata kunci: Pengguguran, undang-undang Malaysia, perundangan Islam, Hukuman

Pengenalan

Manusia adalah makhluk hidup yang mempunyai rasa kesedaran yang tinggi yang merupakan rahsia kecemerlangannya, terutama kemanusiaannya dan kesannya adalah apa yang diketahui bahawa dia bersifat sosial, agama; Dia mempunyai pemilik kuasa yang dia minta pertolongan pada masa ketakutan dan harapan untuk mencari ikatan. Perasaan inilah yang membezakan manusia dari makhluk lain kerana dia mempunyai persepsi, perasaan, dan inspirasi fizikal dan mental. Dia juga berbeza dengan makhluk lain kerana Allah telah menyediakannya untuk mengetahui realiti dan mendekati orang yang tidak dikenali dan bertanya tentang fakta-fakta misteri yang tidak diketahui berdasarkan maklumat itu.

Pengguguran adalah antara isu terbesar yang disebarkan dan sedang dibincangkan kerana graviti; dan pengguguran dilarang di banyak negara di dunia membangun dan banyak negara lain kecuali dalam beberapa kes yang luar biasa (Isu Islam, perbincangan dan balasan, 1985). Walaupun begitu, banyak kes pengguguran dilakukan setiap tahun yang menurut Pertubuhan Kesihatan Sedunia (WHO) boleh mencapai lebih daripada lima puluh juta setiap tahun. Fenomena ini telah menarik perhatian ramai cendekiawan Islam dan lain-lain ke arah menangani isu sosial ini (Jenayah Pencegahan, Pengguguran dan Maruah antara Syariah dan Undang-Undang, 1984). Oleh itu, pelbagai buku dan artikel telah ditulis mengenai perkara ini oleh sarjana perundangan Islam, undang-undang positif dan pakar perubahan.

Walaupun, isu pengguguran adalah fenomena lama dan pakar undang-undang Islam menjalankan penyelidikan mengenainya, tetapi isu itu diperbaharui pada masa ini di mana motivasi baru pengguguran muncul yang merupakan hasil kemas kini pengetahuan mengenai keadaan janin di pelbagai peringkat dan dengan pengetahuan tentang kebebasan wanita hamil untuk menghilangkan janin yang mereka tidak mahu, ia telah menjadi berguna untuk menjelaskan pandangan pakar undang-undang Islam dalam pengguguran dan untuk mengenal pasti pendapat pilihan berdasarkan fakta yang mengelilingi janin dan tujuan Syariah.

Konsep Pengguguran dalam Undang-undang Malaysia:

Melalui kajian Perkara 312 Kanun Keseksaan Malaysia 1998, ini adalah seperti berikut:

Pengguguran janin di luar rahim ibu pada mana-mana peringkat kehamilan sebelum tamat tempohnya (Undang-undang Jenayah dengan Senarai Kes Malaysia, 1998, hlm. 1566).

Konsep pengguguran dalam perundangan Islam:

Dalam perundangan Islam, pengguguran dirujuk sebagai situasi di mana kehamilan wanita dijatuhkan selepas menetap di dalam rahimnya sama ada sebelum embrio atau selepas (Ibrahim, Penjagaan Kanak-kanak dalam Undang-undang Islam, hlm. 107). Makna literal pengguguran boleh digunakan untuk melakukan tindakan oleh seseorang yang menurut ahli hukum tidak keluar dari makna literal tetapi pada banyak kesempatan, mereka menyatakannya lebih kerap dengan unjuran, penolakan, lambakan dan kelahiran mati (Ensiklopedia Jurisprudensi, Vol. 2, hlm. 57).

Konsep Pengguguran mengikut doktor:

Menurut Dr. Ali Abdul Nabi, pengguguran adalah penamatan kehamilan sebelum hayat janin; Kehidupan janin dianggarkan dua puluh lapan minggu, dan ia sama dengan tujuh bulan, di mana janin akan mempunyai organ lengkap dan boleh hidup. Dalam forensik, pengguguran bermaksud membuang komponen wanita hamil pada bila-bila masa sebelum akhir sembilan bulan (Mustafa al-Khatib, Isu Kawalan Kelahiran dalam Syariah Islam (1982, hlm. 214). Jika janin jatuh dari rahim sebelum dua puluh minggu atau beratnya kurang daripada lima ratus gram, ia biasanya tidak mampu hidup. Tetapi jika dia jatuh antara dua puluh empat dan tiga puluh minggu dipanggil pramatang dan kebanyakannya berdaya maju hidup tetapi memerlukan perhatian perubatan yang baik dan fokus. Pengguguran mungkin dikelirukan dengan haid; sebagai contoh di mana pengguguran berlaku dalam dua minggu pertama kehamilan dan wanita itu berpendapat ia adalah haid dan kelewatan haid atas sebab tertentu dan dia fikir ia adalah kehamilan dan jika tempohnya datang selepas itu dia mungkin fikir ia adalah pengguguran (Kan'an, Ensiklopedia Perundangan Perubatan: Ensiklopedia Isu-isu Perundangan mengenai Kesihatan, Penyakit, dan Amalan Perubatan, 2000, ms 42). Dr. Tajuddin Muhammad Januni berkata: "Pengguguran atau keguguran boleh ditakrifkan sebagai untuk keluar atau membuang kehamilan atau janin di dalam rahim yang mati atau hidup sebelum mencapai dua puluh lapan minggu. Jika janin tersalah bawa selepas dua puluh lapan minggu dipanggil pramatang dan dipanggil kelahiran awal bukan pengguguran" (Aljanuni, Manusia, makhluk pelik ini: Peringkat makhluk dan sifatnya dalam Perubatan Al-Quran, 1993, hlm. 158). Berdasarkan perkara di atas, kita dapat menyimpulkan bahawa doktor tidak sebulat suara atas nama yang diberikan kepada janin sebelum selesai sama ada ia dianggap pengguguran, unjuran atau pramatang. Sesetengah daripada mereka menganggap janin yang jatuh sebelum dua puluh lapan minggu pengguguran atau unjuran, dan sesetengah daripada mereka menganggap penurunan janin pada bila-bila masa sebelum akhir tiga puluh enam minggu pengguguran dan sebelum dua puluh minggu dipanggil keguguran dan jika dia jatuh antara dua puluh minggu dan dua puluh empat dan tiga puluh enam dipanggil pramatang.

Pengguguran dalam Sejarah Malaysia

Sejarah perancangan keluarga di Malaysia bermula kira-kira 36 tahun lalu. Pada tahun 1966, parlimen Malaysia meluluskan aktiviti perancangan keluarga kebangsaan Malaysia dan menubuhkan majlis perancangan keluarga. Program perancangan keluarga yang komprehensif dianggap sebagai sebahagian daripada enam belas program di Malaysia antara 1991-1995 (Pengguguran Plivies: Kajian Global, Vol. 2, hlm. 124-126). Undang-undang Malaysia telah memberi cuti selama enam puluh hari kepada pekerja dalam kes bersalin atau kematian kanak-kanak pada tahun 1955. Tetapi pada tahun 1976 tempoh cuti ini tidak diberikan jika wanita itu mempunyai dua atau tiga anak (John, A.M.T. Country Situation on Abortion-Malaysia, 1993, hlm 29). Pengguguran janin merupakan isu sensitif dan menjadi sumber perbalahan di Malaysia sejak dahulu hingga sekarang. Perkara 312 Kanun Keseksaan Malaysia membenarkan pengguguran janin untuk menyelamatkan nyawa ibu; oleh itu, difahami dari Artikel ini bahawa pengguguran tidak dibenarkan jika nyawa ibu tidak berada dalam bahaya (Kanun Keseksaan (Aka 574, 1998), Seksyen 312-316, hlm 118-119). Pada tahun 1989 Kanun Keseksaan Malaysia menghalalkan pengguguran jika atas permintaan doktor atau pakar. Proses pengguguran adalah percuma di Malaysia jika ia dilakukan di hospital kerajaan, dan ia perlu dilakukan sebelum seratus dua puluh hari kehamilan dengan persetujuan wanita hamil; Doktor yang melakukan pengguguran untuk wanita hamil dari kehamilan awal tanpa persetujuan mereka akan dihukum, dan mungkin doktor atau wanita hamil boleh dipenjarakan selama tiga tahun atau didenda. Tetapi jika kehamilan lewat (selepas seratus dua puluh hari) hukuman penjara lebih daripada tujuh tahun atau denda, dan doktor yang melakukan pengguguran tanpa persetujuan wanita hamil akan dipenjarakan selama dua puluh tahun atau didenda. Dan jika pengguguran itu membawa kepada kematian wanita hamil, doktor yang melakukan pengguguran tanpa persetujuan wanita hamil akan dipenjarakan selama sepuluh hingga dua puluh tahun (Dasar Pengguguran: Kajian Glogal, vol. 2, ms 124-126). Perlu diketahui bahawa laporan pengguguran di Malaysia telah disebut dalam Jurnal Perubatan Malaysia dan persidangan pertama mengenai pengguguran telah diadakan di Malaysia di Pulau Pinang pada tahun 1973 (John, A.M.T. Country, Situation on Abortion-Malaysia, 1993, hlm 29).

Pengguguran dalam Sejarah Islam

Apabila Islam datang pengguguran tidak meluas dalam masyarakat seperti hari ini, tetapi mereka mempunyai budaya membunuh anak-anak lelaki selepas kelahiran mereka pada hari-hari kejahilan; Mereka biasa mengebumikan anak-anak mereka kerana takut kemiskinan dan meringankan perbelanjaan mereka, dan mereka biasa mengebumikan anak-anak perempuan mereka hidup-hidup kerana takut akan penangkapan dan rasa malu. Apabila Islam datang, perbuatan ini dilarang dan menjadi keras kepada mereka yang mengamalkannya; bahawa perbuatan pengebumian kanak-kanak dan anak perempuan dianggap antara dosa terbesar oleh Islam. Allah (swt) telah menurunkan beberapa ayat yang melarang perbuatan ini. Allah swt berfirman: (Apabila perempuan (bayi),

dikebumikan hidup-hidup, disoal -, Untuk jenayah apa dia dibunuh) (Al-Kawthar, 8-9). Selepas itu perbuatan pengebumian benar-benar hilang dalam masyarakat Islam, tetapi malangnya orang mula kembali ke zaman kejahilan dengan mengamalkan pengguguran dan keguguran atas dakwaan bahawa ia adalah isu peribadi dan sah (Kan'an, Ensiklopedia Perundangan Perubatan: Ensiklopedia Isu-isu Perundangan mengenai Kesihatan, Penyakit, dan Amalan Perubatan, 2000, hlm. 36-43). Dan para ulama Islam mula merujuknya sebagai pengguguran yang disebabkan oleh kerosakan teruk yang menyebabkannya kepada ibu dan janin, kerana janin dianggap hidup dari awal kehamilan, dan hidupnya dihormati di semua peringkat terutama selepas jiwa disedut ke janin (selepas bulan keempat). Memandangkan semua itu, kebanyakan ulama berpendapat bahawa pengguguran yang disebabkan dilarang kecuali atas sebab yang sah sebelum dan selepas bernafas jiwa dalam janin. Tetapi beberapa daripada mereka berpendapat bahawa pengguguran dibenarkan sebelum bernafas jiwa ke dalam janin, sementara yang lain membenarkannya hanya sebelum empat puluh hari usia janin. Walau bagaimanapun, jika sebab yang sah untuk pengguguran timbul maka ia dibenarkan, contohnya jika kewujudan janin yang berterusan akan meletakkan kelangsungan hidup wanita hamil berisiko, maka dalam keadaan ini pengguguran dibenarkan sama ada sebelum atau selepas nafas. Dan seorang wanita yang mendapat kehamilan haram mesti diberi langkah berjaga-jaga perubatan; ia tidak dibenarkan untuk membatalkan janinnya melainkan apabila terdapat keperluan dalam hal itu kerana janin tidak mempunyai kesalahan dan hidupnya tidak dapat dicabul secara keagamaan dalam semua peranan (Kan'an, Ensiklopedia Perundangan Perubatan: Ensiklopedia Isu-isu Perundangan mengenai Kesihatan, Penyakit, dan Amalan Perubatan, 2000, hlm. 36-43). Keputusan kes ini akan dibincangkan semasa membincangkan keputusan pengguguran dalam perundangan Islam.

Jenis Pengguguran

Secara amnya, para sarjana dan doktor mengklasifikasikan pengguguran ke dalam pelbagai kategori bergantung kepada tahap pengguguran sama ada selesai atau berkurangan. Jenis-jenis ini adalah: Pengguguran spontan, pengguguran yang tidak dapat dielakkan, pengguguran yang hilang, pengguguran berulang, pengguguran jenayah dan pengguguran perubatan (Al-Bar, masalah pengguguran: Kajian perubatan dan perundangan, ms 18-20, Jaouni, manusia objek pelik ini, hlm 158). Penulis cuba mengklasifikasikan pengguguran kepada dua dan mengkaji mereka dalam aspek berikut:

Pertama: Pengguguran spontan

Pengguguran spontan adalah cara semulajadi untuk mencegah kelahiran anak yang tidak normal. Penyebab kebanyakan kes pengguguran mengikut doktor adalah penurunan air mani atau telur, atau gabungan kedua-duanya (Rorvek, David, Direktori Perubatan Wanita dengan seratus Q & A, 1983, hlm 274). Ini biasanya berlaku sejurus selepas tali. Dr. Muhammad al-Bar berkata: "Banyak sumber perubatan mengatakan bahawa hampir lima puluh peratus daripada kes pengguguran spontan berada di peringkat awal dan sebelum wanita tahu bahawa mereka hamil." Kebanyakan doktor berkata mengelakkan pengguguran dalam kes ini adalah mustahil.

Kedua: Pengguguran Teraruh

Pengguguran jenis ini juga dipanggil pengguguran yang disengajakan, dan maknanya ialah ada niat, dan ia telah dirancang untuk (Rorvek, Direktori Perubatan Wanita, hlm 273). Jenis ini juga dikelaskan kepada dua:

A- Pengguguran terapeutik

Adalah untuk menghentikan fungsi kehamilan untuk menyelamatkan nyawa ibu; ia adalah untuk menyembuhkan keadaan yang berlaku kepada wanita hamil yang mengancam nyawa atau keselamatannya (Siba'i, pengguguran antara perundangan, perubatan dan undang-undang, hlm. 91). Dan sebab-sebab yang membuat wanita hamil melakukan pengguguran antara lain adalah:

- 1- **Ibu terbalik:** orang yang menderita penyakit jantung. Dalam keadaan ini kehamilan akan meningkatkan beban jantung yang memerlukan dua kali usaha yang diperlukan dalam keadaan normal, dan kes jantung yang memerlukan pengguguran adalah (Siba'i, hlm. 94) adalah:
 - Hati yang santai dalam kehamilan sebelumnya
 - Kecederaan jantung pada permulaan kehamilan
 - Penyakit jantung yang teruk yang berada di ambang memecahkan jaring
 - Kemudahan pencampuran ketegangan arteri yang tinggi jantung atau buah pinggang kronik
- 2- **Penyakit buah pinggang:** Ia mengaktifkan peredaran buah pinggang di seluruh jantung dan meningkatkan beban kerja pada buah pinggang yang meningkat nisbah buah pinggang sejuk, tekanan darah, atau meningkatkan albumin dalam air kencing atau retinopati atau keberkesanan buah pinggang dan pengguguran menjadi perlu untuk menyelamatkan nyawanya dalam kes-kes berikut (Jaouni, vol. 2, ms 175):
 - 1) Keradangan dan Kronik
 - 2) Kegagalan buah pinggang akut
- 3- **Penyakit paru-paru:** Mesti ada kapasiti pernafasan (1500) ml supaya organ pernafasan dapat membuat usaha yang diperlukan. Oleh itu, kelemahan paru-paru mungkin mengancam janin dan ibu dengan kematian (Siba'i, pengguguran antara perundangan, perubatan dan undang-undang, ms 94-95).

- 4- **Sebab neurologi dan psikiatri:** Keadaan neurologi yang memerlukan pengguguran adalah sedikit; sklerosis berganda dan penyakit neurologi lain tidak terjejas oleh kehamilan (Siba'i, pengguguran antara perundangan, perubatan dan undang-undang, ms 94-95).
Tetapi sebab-sebab psikologi boleh membenarkan pengguguran untuk menyelamatkan ibu dari krisis psikologi yang dialami akibat kehamilan (Siba'i, pengguguran antara perundangan, perubatan dan undang-undang, ms 94-95).
- 5- **Kanser Punca:** Aktiviti hormon mengiringi kehamilan yang boleh mengaktifkan beberapa kes kanser yang mempunyai hubungan dengan hormon seperti kanser payudara atau kelenjar air liur. Leukemia juga merupakan sebab untuk membatalkan kehamilan (Siba'i, pengguguran antara perundangan, perubatan dan undang-undang, ms 94-95).
- 6- **Rubella:** Rubella boleh menyebabkan kecacatan dan keabnormalan kepada janin, termasuk penyakit jantung kongenital, pekak, dan saiz tengkorak yang kecil. Dan wanita hamil mungkin tertakluk kepada pengguguran jika janin terjejas sebelum minggu kedua belas kehamilan, dan dia boleh melahirkan anak itu dan dia mati atau mungkin binasa pada tahun pertama selepas kelahiran (Aljanuni, manusia objek aneh ini, vol. 2, hlm 174).
- 7- **Muntah Kehamilan:** Biasanya, adalah mungkin untuk mengatasi muntah kehamilan dan ia boleh dirawat; sangat jarang untuk tidak mencari penyelesaian yang boleh menyebabkan kemerosotan keadaan pesakit dan dalam kes ini, mungkin perlu melakukan pengguguran untuk menyelamatkan nyawanya (Aljanuni, manusia objek aneh ini, vol. 2, ms 174).
- 8- **Petunjuk Embrio:** Ini bermakna situasi di mana janin dijangka dilahirkan kurang upaya sama ada secara fizikal atau mental.

Pengguguran Sosial

Ini adalah jenis pengguguran yang bertujuan untuk mengelakkan kelahiran atau kawalan kelahiran, mengekalkan kecergasan dan penampilan atau untuk menutup masalah lucah atau ekonomi atau sebagainya. Ini adalah dua jenis:

Pengguguran undang-undang dan pengguguran jenayah (Siba'i, pengguguran antara perundangan, perubatan dan undang-undang, ms 96).

Punca pengguguran

Punca pengguguran di Malaysia adalah untuk menyelamatkan nyawa ibu dan mengekalkan kesihatan fizikal dan mental serta masalah ekonomi dan sosial. Sebab-sebab kebenaran pengguguran oleh kerajaan Malaysia adalah untuk menyelamatkan nyawa ibu dan mengekalkan kesihatan fizikal dan mental (Dasar Pengguguran: Kajian Global lwn 1. P. 197-199). Kebenaran atau larangan pengguguran bergantung kepada pelbagai sebab dari aspek politik, agama dan budaya. Banyak negara telah melarang pengguguran kerana janin mempunyai hak untuk hidup sejak awal kehamilan ibunya dan tidak boleh dilucutkan dari hak itu. Di antara negara-negara ini terdapat negara-negara Islam di mana mereka melarang pengguguran dan menentangnya untuk diambil sebagai cara kawalan kelahiran. Selain itu, sesetengah negara Eropah juga melarang pengguguran seperti Iceland di mana sehingga hari ini ia melarang pengguguran dan menganggapnya sebagai pembunuhan. Sebaliknya, sesetengah negeri membenarkan pengguguran dengan alasan bahawa keselamatan nyawa wanita harus diberi keutamaan, walaupun janin juga mempunyai hak untuk hidup, tetapi kerana terdapat konflik antara kehidupan ibu dengan janin, kepentingan ibu harus diutamakan. Oleh itu, menurut mereka, pengguguran harus dibenarkan jika jelas akan membahayakan kesihatan ibu. Kami memberi contoh dengan undang-undang Inggeris dalam hal ini yang boleh diringkaskan seperti berikut:

Pertama: Nilai sosial wanita yang diiktiraf oleh kerajaan dan membenarkan penamatan kehamilan dengan syarat ia tidak diambil sebagai cara kawalan kelahiran.

Kedua: Syarat-syarat yang dibenarkan untuk pengguguran adalah: Ia mestilah sebelum sembilan puluh hari kehamilan, atau jika janin tidak sihat kerana kesihatan ibu atau kerana masalah sosial atau ekonomi atau masalah lain yang berkaitan dengan keadaan keluarga, atau jika kehamilan dan melahirkan anak merosakkan kehidupan wanita hamil selepas sembilan puluh hari kehamilan.

Ketiga: Wanita yang ingin melakukan pengguguran mesti diperiksa oleh doktor bertauliah dengan Majlis Penasihat kepada masalah keluarga dan kesihatan sosial, dan kelulusan bapa janin dan penjaga dan doktor hanya perlu melakukan pengguguran selepas pemeriksaan dan laporan.

Keempat: Pelanggaran undang-undang ini boleh dihukum.

Jadi undang-undang British membenarkan pengguguran tetapi tidak boleh digunakan sebagai alat kawalan kelahiran. Undang-undang mengekalkan hak wanita dan janin dan menghukum yang membatalkan janinnya tanpa alasan yang baik dan mengikut syarat-syarat yang disebutkan dalam undang-undang.

Jika kita melihat dan agama-agama syurga, kita akan mendapati bahawa mereka semua secara mutlak melarang pengguguran kerana ia membunuh jiwa yang tidak bersalah.

Bab ini terhad kepada peruntukan pengguguran dalam undang-undang Malaysia dan perundangan Islam. Pada masa yang sama peruntukan ini terhad kepada perbuatan pengguguran oleh ibu janin atau oleh orang lain. Penulis tidak akan menangani pengguguran spontan kerana ia mungkin berlaku tanpa kerelaan oleh wanita itu sama ada kerana kesilapan atau keadaan fizikal yang dialaminya kerana ini mungkin tidak mempunyai sebarang keputusan mengenai kebenaran atau larangan di bawah undang-undang Malaysia dan perundangan Islam. Oleh itu, penulis akan memberi tumpuan dalam bab ini mengenai keputusan pengguguran berulang dalam undang-undang Malaysia dan perundangan Islam.

Keputusan pengguguran pengguguran dalam Kanun Keseksaan Malaysia

Pengguguran janin dilarang dalam Kanun Keseksaan Malaysia dalam Perkara (312-316) kecuali dalam hal keperluan seperti menyelamatkan nyawa ibu. Penulis akan menerangkan peruntukan undang-undang yang berkaitan dengan isu ini:

Sesiapa yang secara sukarela menyebabkan pengguguran seorang wanita hamil akan dihukum penjara yang boleh sampai tiga tahun atau denda atau kedua-duanya sekali kecuali bagi tujuan menyelamatkan nyawa ibu. Bagi pengguguran dalam kes apabila wanita hamil merasakan pergerakan janin dalam rahimnya, ia boleh dihukum dengan penjara yang boleh sampai tujuh tahun atau denda. Artikel ini berkaitan dengan pengguguran dengan persetujuan wanita hamil (Memasukkan SEMUA pindaan pada 15 November: (Kanun Keseksaan (akta574) 1998, hlm. 118).

Pesalah boleh sama ada wanita hamil itu sendiri atau orang lain kerana perkataan (sesiapa sahaja) adalah umum untuk meliputi mengandungi dan lain-lain (Undang-undang Jenayah dengan Senarai kes Malaysia, 1998. V. 2. ms. 1565-1567).

"Seseorang akan "bersetuju" dengan sesuatu dengan melakukan perbuatan itu dan menyebabkannya, mengetahui bahawa dia melakukan perbuatan sedemikian dengan persetujuannya sendiri. " Persetujuan" di sini bermaksud bahawa pelaku pengguguran itu telah melakukannya tanpa paksaan oleh orang lain (Kanun Keseksaan, hlm. 34).

Ini bermakna bahawa tidak perlu bayi memulakan pergerakan. Unjuran ini bermakna untuk mempercepatkan penyingkiran janin di luar rahim ibu pada mana-mana peringkat kehamilan sebelum ia berdaya maju untuk hidup. Tetapi amalan pengguguran untuk menyelamatkan nyawa wanita hamil tidak dianggap sebagai jenayah berdasarkan artikel ini. Ini bukan sahaja dalam undang-undang Malaysia tetapi juga undang-undang perintah. Sebagai contoh dalam undang-undang British terdapat kes yang menekankan apa yang kita katakan dan ia adalah (Undang-undang Jenayah, lwn 2., hlm 1567) di mana seorang gadis kurang daripada lima belas tahun hamil akibat rogol dan doktor pakar di hospital London melakukan pengguguran untuknya; Doktor ini dianggap sebagai pesalah kerana juri berpendapat bahawa proses itu tidak dijalankan untuk menyelamatkan nyawa hamil. Adalah menjadi tanggungjawab doktor untuk melakukan pengguguran hanya apabila terdapat sebab yang munasabah dengan pengetahuan yang mencukupi bahawa pesakit berada di ambang kematian; dan menurut doktor bahawa kehamilan itu berterusan dalam keadaannya yang akan memudaratkan kesihatan dan semangatnya dan dengan itu tidak boleh ada hukuman.

Berikut adalah dua kes untuk menggambarkan bagaimana undang-undang menangani jenayah pengguguran di Malaysia. Dalam kes Dr. Nadson Kanga lingam v PP (1985) 2 MLJ. 1), mahkamah menjatuhkan hukuman terhadap defendan mengikut Perkara 312 Kanun Keseksaan Negeri-Negeri Melayu Bersekutu kerana menjadi punca pengguguran janin kepada seorang wanita hamil. Berdasarkan keterangan, defendan tidak mengambil kira perkara-perkara tertentu dan tidak mencapai keputusan yang meyakinkan bahawa pengguguran adalah perlu untuk menyelamatkan nyawa wanita itu. Di samping itu, tidak ada petunjuk bahawa kehidupan wanita itu berada dalam bahaya jika kehamilan berterusan.

Oleh itu, mahkamah berpuas hati bahawa tertuduh akan dijatuhkan hukuman kerana menyebabkan pengguguran. Hakim itu berkata: Pengguguran adalah berbahaya dan tidak boleh dilakukan kecuali sebagai jalan terakhir untuk menyelamatkan nyawa wanita hamil daripada kerosakan, tetapi hujah ini tidak dapat dibuktikan di sini kerana bukti yang ada dalam kejadian itu mengesahkan bahawa tertuduh tidak memikirkannya dengan teliti dan tidak mengambil langkah yang mencukupi untuk memeriksa wanita itu. Fakta yang tertuduh dapati wanita itu mengalami ketumbuhan dan bengkok, ini hanya hasil daripada pemeriksaan klinikal.

Kes Mona Binti Ali v PP (24 MLJ (1958), 159) merupakan contoh percubaan tertuduh untuk menyebabkan pengguguran seorang wanita hamil. Peguam bela menegaskan bahawa wanita itu tidak hamil dan mahkamah harus berpuas hati bahawa wanita itu hamil sebelum menjatuhkan hukuman. Tetapi hakim menolak hujah ini dan menegaskan bahawa peruntukan mengenai percubaan pengguguran tidak semestinya memerlukan mahkamah berpuas hati bahawa wanita itu hamil sebelum penghakiman. Para hakim merujuk kepada Perkara 511 Kanun Keseksaan yang memperuntukkan bahawa untuk memasukkan tangan ke dalam poket orang lain untuk kecurian, tidak kira sama ada poket itu penuh, atau kosong adalah sama dengan memasukkan alat dalam faraj seorang wanita demi pengguguran tanpa mengira sama ada rahim kosong atau tidak. Ini jelas menunjukkan bahawa undang-undang pengguguran di Malaysia adalah ketat dan teruk.

Mengenai "Niat Baik" kita merujuk kepada Perkara 52 seperti berikut:

"Niat Baik" tidak diterima pada sesuatu atau melaksanakannya jika tidak dilakukan dengan berhati-hati (Kanun Keseksaan, hlm. 36).

Pergerakan Janin:

Seorang wanita hamil merasakan pergerakan janin pada bulan ketiga atau keempat kehamilan. Pergerakan janin "cepat dengan anak" bermakna bayi mula bergerak di dalam rahim.

Perkara 312 yang berkaitan dengan pengguguran memperuntukkan perkara berikut (Kanun Keseksaan, ms 118):

Mana-mana orang yang melakukan jenayah yang ditetapkan dalam Perkara 312 tanpa persetujuan wanita hamil, sama ada wanita hamil merasakan pergerakan janin atau tidak, hendaklah dihukum penjara sehingga dua puluh tahun dan denda. Artikel ini jelas kecuali perkataan "persetujuan". Untuk mengetahui maksud perkataan ini, kita merujuk kepada Perkara 90 Kanun Keseksaan: Kebenaran yang diberikan di bawah ketakutan atau salah faham dan kelulusan kanak-kanak atau orang yang kekurangan mental (Kanun Keseksaan ms 42).

Kelulusan atau persetujuan yang diberikan di bawah perkara berikut tidak dipertimbangkan di bawah Artikel ini:

- (a) Persetujuan yang diberikan oleh seseorang dalam keadaan ketakutan atau salah faham, atau jika orang yang melakukan perbuatan itu tahu dan mesti percaya bahawa persetujuan itu diberikan akibat ketakutan atau salah faham.
- (b) Persetujuan yang diberikan oleh orang yang kekurangan mental atau di bawah pengaruh minuman keras, atau orang yang tidak dapat mengetahui kebenaran dan hasil persetujuannya.
- (c) Persetujuan mereka yang berumur di bawah dua belas tahun, melainkan diperuntukkan sebaliknya dalam teks.

Kita tahu dari Artikel ini bahawa seorang wanita hamil mesti penuh dengan alasan dan tidak mabuk dan dapat mengetahui kebenaran dan hasil persetujuannya, dan persetujuan tidak boleh diberikan dalam keadaan ketakutan dan salah faham, dan umur orang yang memberi persetujuan mestilah lebih daripada dua belas tahun, jika tidak, persetujuan beliau tidak diterima. Perkara 314 menyatakan seperti berikut:

Kematian akibat percubaan pengguguran tanpa persetujuan wanita hamil (Kanun Keseksaan, ms 118):

Sesiapa yang menyebabkan kematian wanita hamil kerana cubaan pengguguran akan dihukum penjara sehingga sepuluh tahun dan denda. Dan sesiapa yang menyebabkan kematian seorang wanita hamil dalam percubaan pengguguran tanpa persetujuannya akan dihukum dengan pemenjaraan sehingga dua puluh tahun.

Perkara 315 menyatakan:

Amalan yang bertujuan untuk menghalang janin dilahirkan hidup atau mati selepas kelahiran dan sesiapa yang terlibat dalam apa-apa senaman yang direka untuk menghalang janin untuk dilahirkan hidup atau mati selepas kelahiran, jika tidak dilakukan dengan tujuan menyelamatkan nyawa wanita hamil boleh dihukum penjara sehingga sepuluh tahun atau denda atau kedua-duanya (Kanun Keseksaan, ms 119).

Perkara 316 memperuntukkan:

Menyebabkan kematian janin yang bergerak di dalam rahim seorang wanita hamil cubaan membunuh:

Sesiapa yang menyebabkan kematian janin yang bergerak dalam rahim seorang wanita hamil dengan apa-apa percubaan telah melakukan pembunuhan dan akan dihukum penjara sehingga sepuluh tahun dan denda (Kanun Keseksaan, hlm 119).

Selepas mengkaji peruntukan undang-undang jenayah di Malaysia, penulis dapat meringkaskan mereka yang berkaitan dengan pengguguran dalam perkara berikut: Pengguguran adalah dilarang melainkan jika terdapat sebab yang perlu, seperti tujuan untuk menyelamatkan nyawa ibu jika tidak, ia dilarang. Pengguguran juga dibenarkan dengan permintaan doktor pakar dan tidak memudaratkan kesihatan wanita hamil dan mesti dilakukan sebelum bulan keempat kehamilan dengan persetujuan wanita hamil. Mengenai persetujuan dalam Kanun Keseksaan Malaysia, seseorang tidak boleh berada dalam keadaan ketakutan atau salah faham, dan dari seseorang yang mempunyai alasan penuh dan tidak mabuk dan dapat mengetahui kebenaran dan akibat persetujuannya dan mestilah berumur lebih dari dua belas tahun.

Oleh itu, syarat-syarat yang boleh membenarkan pengguguran boleh dikelaskan kepada empat; Berkaitan dengan janin, hamil, doktor dan pengguguran seperti berikut:

- (a) Keadaan yang berkaitan dengan janin
 - Umur janin tidak boleh melebihi empat bulan.
 - Janin tidak boleh mula bergerak dalam rahim ibunya
- (b) Keadaan yang berkaitan dengan wanita hamil
 - Dia mesti bersetuju dengan pengguguran itu; dan tidak boleh ada paksaan dan mesti tahu akibat pengguguran itu.
 - Pengguguran itu tidak boleh meletakkan kesihatan dan nyawanya dalam bahaya.
 - Dia mesti alasan penuh.
 - Dia mesti berumur lebih daripada dua belas tahun.
- (c) Syarat-syarat yang berkaitan dengan doktor
 - Dia mesti menjadi pakar.
 - Dia mesti mendapatkan persetujuan wanita hamil itu.
 - Dia mesti mempunyai lesen untuk melakukan pengguguran.
- (d) Syarat-syarat yang berkaitan dengan proses pengguguran
 - Untuk menjadi permintaan daripada doktor pakar.
 - Tidak memudaratkan kesihatan wanita hamil.

Hukuman pengguguran dalam Kanun Keseksaan Malaysia

Seseorang yang melakukan pengguguran untuk wanita hamil sebelum bulan keempat tanpa persetujuannya akan dihukum dengan penjara tiga tahun atau denda. Selepas bulan keempat (iaitu selepas wanita hamil merasakan pergerakan janin dalam rahimnya), orang yang melakukan pengguguran dalam keadaan ini akan dihukum dengan penjara lebih daripada tujuh tahun atau denda. Orang yang melakukan pengguguran untuk wanita hamil tanpa persetujuannya, sama ada sebelum atau selepas bulan keempat akan dihukum penjara sehingga dua puluh tahun. Orang yang menyebabkan kematian wanita hamil kerana percubaan pengguguran akan dihukum penjara sehingga sepuluh tahun dan denda. Sesiapa yang menyebabkan kematian seorang wanita hamil kerana percubaan pengguguran tanpa persetujuannya akan dipenjarakan sehingga dua puluh tahun. Amalan pengguguran untuk menyelamatkan

nyawa seorang wanita hamil tidak dianggap sebagai jenayah, dan oleh itu orang yang melakukannya tidak akan dihukum. Sesiapa yang menghalang janin agar tidak dilahirkan hidup atau mati selepas kelahiran, tanpa tujuan untuk menyelamatkan nyawa wanita hamil akan dipenjarakan selama sepuluh tahun atau denda atau kedua-duanya. Selain itu, sesiapa yang menyebabkan kematian janin yang bergerak di dalam rahim ibunya akan bersalah membunuh dan akan dipenjarakan sehingga sepuluh tahun dan denda. Jumlah denda tidak dinyatakan dalam Kanun Keseksaan Malaysia, dan oleh itu ia samar-samar; Mungkin, jumlahnya berubah mengikut keadaan dan situasi.

Keputusan pengguguran dalam perundangan Islam

Tiada teks eksplisit yang secara langsung merujuk kepada pengguguran dalam perundangan Islam daripada ayat-ayat al-Quran dan hadis. Tetapi ada larangan membunuh diri tanpa hak, dan azab seperti yang dikatakan oleh Allah (swt): (Jika seorang lelaki membunuh orang yang beriman dengan sengaja, ganti ruginya adalah Neraka, untuk mematuhiNya (Selamanya): Dan kemurkaan dan kutukan Allah ada padanya, dan hukuman yang mengerikan disediakan untuknya.) (An-Nisa'I, 93). Berkenaan dengan penciptaan manusia, ia dinyatakan dalam Al-Quran peringkat ciptaannya; Allah (swt) menciptakan manusia daripada sperma pada peringkat pertama, kemudian darah beku, dan pada peringkat ketiga darah beku menjadi sekeping daging dan selepas itu janin itu terdiri daripada rahim ibu, dan Allah (swt) meletakkan roh di dalam tubuh janin. Roh adalah asas penciptaan manusia. Seperti yang dilaporkan dari Nabi (saw) tahap penciptaan manusia di dalam rahim ibunya daripada Abdullah bin Masood semoga Allah gembira dengannya bahawa Rasulullah SAW bersabda: "Abdullah (b. Mas'ud) melaporkan bahawa Rasul Allah (S.A.W) yang maha esa ke atasnya yang paling benar (manusia) dan dia yang benar (adalah fakta) berkata: Sesungguhnya ciptaan anda adalah bijak ini. Jujuk salah seorang daripada anda dikumpulkan selama empat puluh hari dalam rahim ibunya dalam bentuk darah, selepas itu ia menjadi beku dalam tempoh empat puluh hari yang lain. Kemudian ia menjadi sekumpulan daging dan empat puluh hari kemudian Allah menghantar malaikat-Nya kepadanya dengan arahan mengenai empat perkara, jadi malaikat menulis mata pencariannya, kematiannya, perbuatan-Nya, kekayaannya dan kemalangan. Oleh-Nya, selain Siapa yang tidak ada tuhan, bahawa seseorang di antara kamu bertindak seperti orang-orang yang layak Syurga sehingga antara dia dan Syurga ada tetapi jarak cubit, apabila tiba-tiba penulisan takdir mengatasinya dan dia mula bertindak seperti orang-orang yang menafikan Neraka dan dengan itu memasuki Neraka, dan satu lagi tindakan dalam cara orang-orang yang menafikan Neraka, sehingga masih ada di antara dia dan Neraka jarak cubit bahawa penulisan takdir mengatasinya dan kemudian dia mula bertindak seperti orang-orang Syurga dan memasuki Syurga.) (Sahih Muslim, Sharh An-Nawawi, Jilid 16, hlm. 189).

Pengguguran sebelum jiwa disedut

Para ulama berbeza mengenai keputusan pengguguran janin yang belum mencapai empat bulan, iaitu jiwa belum lagi bernafas di dalamnya. Setiap sekolah mempunyai arah yang berbeza dan kenyataan yang berbeza dalam subjek ini. Penulis akan membincangkan kebanyakan kenyataan ini dan pandangan yang betul mengenai mereka.

1- Hanafi

Ahli hukum Hanafi berpendapat pengguguran adalah sah sebelum jiwa disedut ke dalam janin dengan syarat suami atau isteri membenarkannya (Ibn Abidin, Hashiyatu Rad al-Muhtar, Jilid 1, hlm. 302). Ahli hukum Hanafi benar-benar membenarkan pengguguran sebelum jiwa disedut ke dalam janin dengan atau tanpa alasan dengan syarat ada kebenaran daripada pemilik yang betul, iaitu suami atau isteri.

2- Maliki

Maliki adalah yang paling ketat dalam subjek ini; mereka berbeza dalam memutuskan pengguguran sebelum jiwa juga bernafas. Majoriti Maliki berpendapat pengguguran dilarang selepas kestabilan air mani dalam rahim ibu sebelum empat puluh hari. Seperti yang dikatakan oleh Sheikh Ahmad Ad-Dardir: "Tidak dibenarkan mengeluarkan air mani yang terbentuk di dalam rahim walaupun sebelum empat puluh hari, dan jika jiwa disedut ke dalamnya terdapat konsensus mengenai larangan itu (Ad-Dardir, Hashiyat Ad-Dasuki Ma ash-Sharh Al-Kabir, 1996, Vol. 2. ms 267). Untuk meringkaskan pandangan Maliki; mereka sepakat mengenai larangan pengguguran jika ia dilakukan selepas empat puluh hari, tetapi sebelum empat puluh hari, menurut majoriti daripada mereka ia dilarang, dan ada yang melihatnya sebagai tidak disukai dan inilah yang diterima pakai oleh ulama Shafi dan Hanafi, dan menurut Lukhami ia dibenarkan.

3- Shafi,i

Pakar hukum Shafi'i berbeza mengenai pengguguran sebelum jiwa disedut ke dalam janin. Ramli berkata dalam Nihayat Al-Muhtaj: "Pandangan yang paling tepat ialah larangannya - iaitu pengguguran - selepas jiwa disedut dan dibenarkan sebelum itu" (Ramli, Nihayat Al-Muhtaj ila Shar al-Minhaj, 1976, Vol. 8, hlm. 443). Kenyataan ini menunjukkan kebenaran pengguguran sebelum jiwa disedut. Beliau menegaskan bahawa kebenaran mungkin dilarang berhampiran pernafasan jiwa. Imam Al-Ghazali berbeza daripada ulama Shafi'i yang lain dalam subjek ini di mana beliau melihat pengguguran sebagai dilarang dan jenayah dalam semua fasa dan keadaan tanpa membezakan antara fasa dan sama ada sebelum jiwa bernafas dalam janin atau selepasnya. Imam Al-Ghazali menyatakan dalam kitabnya "Ihya Ulum ad-din" satu kenyataan yang menunjukkan bahawa dia melihat larangan pengguguran dalam semua fasa, di mana dia berkata: "Ini tidak - iaitu penebat - seperti pengguguran dan pembunuhan bayi kerana itu adalah jenayah yang ada; ia juga mempunyai peringkat yang berbeza: Perkara pertama adalah kejatuhan sperma dalam rahim dan bercampur dengan air wanita dan persediaan untuk menerima kehidupan, dan merosakkan itu adalah jenayah; dan apabila ia menjadi embrio dan membeku jenayah itu lebih teruk; dan jika jiwa bernafas, jenayah menjadi lebih teruk; dan jenayah yang paling teruk adalah selepas penghantaran hidup" (Al-Ghazali, Ihya ulum ad-din, 1992, Vol. 2, hlm. 51). Imam Ghazali melihat bahawa

larangan pengguguran bukanlah daripada memasuki sperma pada permulaan embriogenesis, tetapi pada peringkat awal dalam hal sperma integrasi sedia yang ditujukan kepada embriogenesis dan beralih kepada manusia.

Berdasarkan kenyataan sebelum ini, penulis melihat bahawa Ramli melihat kebenaran pengguguran sebelum jiwa itu disedut dan larangannya pada satu masa yang hampir dengan itu. Tetapi Imam Ghazali melihat larangan pengguguran pada mana-mana peringkat kehamilan untuk dilahirkan hidup-hidup dan selepas melahirkan anak.

4- Hanbali

Ahli perundangan Hanbali adalah konsensus mengenai larangan pengguguran selepas seratus dua puluh hari kehamilan dan berbeza dalam memutuskan pengguguran sebelum tempoh ini. Sesetengah daripada mereka membenarkan pengguguran jika janin belum dicipta, dan sesetengah daripada mereka membenarkannya walaupun kehidupan bernafas dalam janin atau selepas empat bulan dari kehamilan. Ibn Qudamah berkata: "Sesiapa yang memukul perut seorang wanita dan menyebabkan keguguran dan jika seorang wanita hamil minum ubat dan dia tersalah bawa janin, setiap seorang daripada mereka mesti melakukan ekspansi" (Ibn Qudamah, *Al-Mugni*, Jilid 6, hlm. 320). Untuk meringkaskan kenyataan ini, Ibn Qudamah tidak menyebut secara jelas mengenai pengguguran sebelum jiwa disedut, tetapi penulis menyimpulkan dari kata-kata Ibn Qudamah ketika dia menyebut 'pengusiran' bahawa dia melihatnya sebagai dilarang sebelum jiwa disedut dengan empat puluh hari kerana pengusiran hanya diperlukan di mana terdapat pembunuhan. Sesetengah Hanbalis menghalalkan pengguguran sebelum bernafas jiwa dalam janin tanpa membuat sekatan ke peringkat tertentu (Mawardi, *Al-insaf fi maarifat al-rajih min al-khilaf*, Vol. 1, hlm. 386).

Secara ringkas, sesetengah Hanbalis melarang pengguguran sebelum jiwa bernafas, dan ada yang melarangnya apabila kehamilan berada di peringkat bekuan, dan beberapa di peringkat embyo. Dan ada yang melihat kebenaran pengguguran sebelum jiwa bernafas tanpa sekatan ke peringkat tertentu.

Pengguguran selepas nafas

Semua ahli hukum bersetuju bahawa dilarang untuk membatalkan janin selepas empat bulan pembentukannya dalam rahim ibu, kerana pada peringkat itu Allah (swt) telah menghembuskan nafas jiwa ke dalam janin dan dengan itu, janin menjadi jiwa hidup. Mereka bersetuju dengan larangan membunuh makhluk hidup tanpa alasan yang perlu dan sah. Oleh itu, para ulama percaya bahawa pengguguran adalah haram selepas nafas walaupun kelangsungan hidup janin meletakkan ibu berisiko. Ibn Nujaim Al-Hanafi berkata: "Janin membantah rahim ibu dan jika tidak dipotong ada ketakutan bahawa ibu akan mati, jika janin mati di dalam rahim, tidak ada yang salah untuk berbuat demikian, tetapi jika masih hidup ia tidak dibenarkan, Syariah tidak membenarkan membunuh jiwa untuk kelangsungan hidup orang lain (Ibn Abidin, *Hashiyat rad al-mukhtar*, Vol. 1, ms 602). Oleh itu, ahli hukum sebulat suara mengenai larangan membunuh diri untuk menyelamatkan yang lain. Sebagaimana firman Allah (swt): (Atau mengambil nyawa - yang telah diredai oleh Allah - kecuali atas sebab yang adil) (Al-Isra, 33). Mereka juga sebulat suara bahawa tidak dibenarkan membunuh jiwa oleh orang yang terdesak untuk menyelamatkan dirinya dari kemusnahan, seperti ketika kapal hendak tenggelam dan untuk mengelakkan bahawa beberapa penumpang mesti dibuang ke laut, tidak dibenarkan mengundi untuk membuang salah seorang penumpang ke laut untuk menyelamatkan selebihnya apa sahaja jumlah penumpang. Ia juga tidak dibenarkan bagi seseorang yang dalam kebuluran untuk makan daging orang yang hidup untuk menyelamatkan dirinya dari kematian (Kasani, *Bada'i as-Sana'i fi tartib as-Shara'i*, Vol. 7, hlm 177). Dari para ulama di atas percaya bahawa kesucian jiwa adalah di atas keperluan dan alasan tidak menggunakan peraturan undang-undang mengenai konflik dua kejahatan dan konflik manfaat dan kejahatan. Ibn Abidin selepas Ibn Nujaim berkata: "jika janin masih hidup, dan ada ketakutan untuk kehidupan ibu atas kelangsungan hidupnya, ia tidak dibenarkan untuk membatalkannya, kerana kematian ibu tidak pasti, dan pembunuhan orang berdasarkan alasan yang tidak pasti tidak dibenarkan". Di sebalik kesepakatan antara majoriti pakar hukum mengenai larangan pengguguran selepas bernafas walaupun survival janin meletakkan nyawa ibu berisiko, sesetengah ulama dan beberapa ahli jawatankuasa Ensiklopedia fiqh yang dikeluarkan oleh Kementerian Awqaf di Kuwait memberikan fatwa mengenai kebenaran pengguguran dengan keperluan dan alasan yang sah mengikut prinsip Syariah yang memerintahkan melakukan perkara yang lebih rendah daripada dua kejahatan; jika kelangsungan hidup janin akan menyebabkan kematian ibu dan tidak ada alternatif lain kecuali pengguguran maka ia dibenarkan dalam kes itu (Yasin, *penyelidikan perundangan dalam isu perubatan kontemporari*, 1st Ed., 1996, hlm 195).

Ringkasan

Pendapat pakar hukum mengenai pengguguran boleh diringkaskan seperti berikut:

- 1- Peringkat Sperma (empat puluh hari pertama): Majoriti ahli hukum Shafi'i melihat kebenaran pengguguran pada peringkat ini, dan majoriti ahli hukum Hanafi, dan majoriti ahli hukum Hanbali dan Lukhami daripada Malikis. Majoriy pakar undang-undang dan beberapa pakar undang-undang Hanafi dan Ghazali daripada pakar hukum Shafi'i dan Ibn Jauzi daripada pakar perundangan Hanbali melihat larangan pengguguran pada peringkat ini.
- 2- Peringkat Clot (Empat puluh hari kedua): Sesetengah ahli hukum Hanafi berpandangan bahawa pengguguran dibenarkan pada peringkat ini, dan majoriti ahli hukum Shafi'i dan beberapa pakar undang-undang Hanbali. Dan semua ahli hukum Maliki melihat larangan pengguguran, dan beberapa ahli hukum Hanafi, dan kebanyakan ahli hukum Hanbali, dan Ghazali daripada ahli hukum Shafi'i.
- 3- Peringkat Embrio (Tiga puluh hari): Sesetengah ahli hukum Hanafi melihat kebenaran pengguguran pada peringkat ini, dan kebanyakan ahli hukum Shafi'i, dan beberapa ahli hukum Hanbali. Dan himpunan ahli hukum Hanafi dan majoriti ahli hukum Hanbali, dan Imam Ghazali daripada pakar hukum Syafi'i melihat larangannya.
- 4- Semua ulama bersetuju bahawa pengguguran janin sebelum nafas tidak dianggap membunuh manusia.

- 5- Mereka juga bersetuju bahawa pengguguran janin selepas nafas adalah satu jenayah dan dianggap membunuh diri, tidak ada perselisihan kerana ia adalah jenayah.

Penalti untuk pengguguran

Para pakar undang-undang sebulat suara bahawa hukuman untuk jenayah ke atas janin seorang wanita bebas membebaskan hamba. Para ulama bersetuju bahawa 'garrah' dianggarkan separuh daripada sepersepuuluh diyyah (wang darah). Ibn Rushd berkata: "Bagi embrio, mereka bersetuju bahawa hukuman bagi jenayah ke atas janin seorang wanita yang bebas dan janin seorang hamba daripada tuannya adalah 'garrah' kerana hadis Abu Hurairah dan lain-lain yang disebut sebelum ini. Mereka bersetuju bahawa nilai hamba adalah separuh daripada sepersepuuluh diyyah ibunya mengikut majoriti" (Ibn Rushd, Bidayat al-Mujtahid, Jilid 2., hlm. 311).

Pengguguran kerana zina atau rogol

Para pakar undang-undang menumpukan usaha mereka terhadap pengguguran dan peraturannya dan akibatnya secara umum dan tidak memberi perhatian kepada perincian dalam pengguguran kerana zina atau rogol. Mungkin, mungkin mereka menganggap bahawa mereka mempunyai keputusan yang sama dengan pengguguran akibat perkahwinan yang sah kerana pengguguran akibat perkahwinan yang sah selepas bernafas ke janin dilarang dalam keadaan biasa. Bagi pengguguran yang timbul daripada zina dan rogol, terdapat keputusan yang berbeza; tidak ada ketetapan yang jelas dalam kitab fiqh berkenaan pengguguran akibat zina atau rogol kecuali daripada Ramli daripada pakar hukum Shafi'i di mana dia membenarkannya sebelum jiwa bernafas, tetapi sesetengah ulama dari mazhab Hanafi dan Hanbali tidak menyekat kebenaran dengan perkahwinan yang sah atau yang lain (Ramli, Niyat al-Muhtaj, Vol. 8, ms 416). Dr. Buti lebih suka ketidakmampuan pengguguran dalam perzinaan seperti yang dikatakannya dalam isu kawalan kelahiran: "Tanpa mengira pernyataan (dalam pengesahan pengguguran) dalam kata-kata banyak ulama dalam isu ini, dan prinsip asas kita mempunyai bukti yang kuat yang melarang seorang wanita yang hamil dengan zina daripada pengguguran, walau apa pun masa; sama ada jiwa bernafas dalam janin atau tidak (Buti, isu kawalan kelahiran, ms 136).

Perbandingan dan Penilaian pengguguran dan apa yang berkaitan dengannya dalam undang-undang Malaysia dan perundangan Islam

Undang-undang pengguguran dalam undang-undang Malaysia adalah seperti pengguguran dalam perundangan Islam dari segi asas. Pengguguran adalah dilarang dalam perundangan Malaysia dan Islam kecuali dalam kes-kes yang luar biasa. Pengguguran dalam undang-undang Malaysia adalah dilarang berdasarkan Artikel 312-316 Kanun Keseksaan Malaysia. Bagi pengguguran dalam perundangan Islam, tidak ada teks yang jelas mengenainya secara langsung daripada ayat-ayat al-Quran dan hadis mengenai hukumnya. Dan pandangan ulama mengenainya berbeza sebelum jiwa disedut ke dalam janin dan selepasnya. Pakar undang-undang Hanafi membenarkan pengguguran sebelum jiwa bernafas (sebelum empat bulan) dengan syarat wanita hamil itu memberi persetujuan dan suaminya dengan atau tanpa alasan. Dan jika wanita itu membatalkan janin itu sendiri, dia mesti mengambil kebenaran suaminya. Imam Ramli daripada ahli hukum Shafi'i dan Imam Lukhami daripada pakar hukum Malaki dan beberapa pakar hukum Hanbali melihat pengguguran sebagaimana yang dibenarkan sebelum jiwa disedut dalam janin.

Malikis adalah yang paling tegar pada pendapat mereka berhubung dengan isu ini; majoriti daripada mereka mengatakan ia dilarang manakala yang lain melihatnya sebagai tidak diutamakan. Ghazali daripada Shafi'i juga melihat larangan pengguguran janin dalam semua peringkat kehamilan untuk kelahiran hidup-hidup dan selepas melahirkan anak. Ibn Hazm tidak menyebut keputusan pengguguran sebelum jiwa bernafas tetapi mengatakan bahawa pengguguran janin sebelum selesai empat bulan tidak dianggap membunuh bukan sengaja dan bukan dengan kesilapan, dan tidak ada pengusiran pada itu, tetapi 'garrah' diperlukan. Ramai pakar undang-undang sebulat suara bahawa pengguguran janin selepas jiwa disedut adalah dilarang. Di sebalik kesepakatan antara majoriti pakar hukum mengenai larangan pengguguran selepas bernafas walaupun survival janin meletakkan nyawa ibu berisiko, sesetengah ulama dan beberapa ahli jawatankuasa Ensiklopedia fiqh yang dikeluarkan oleh Kementerian Awqaf di Kuwait memberikan fatwa mengenai kebenaran pengguguran dengan keperluan dan alasan yang sah mengikut prinsip Syariah yang memerintahkan melakikan perkara yang lebih rendah daripada dua kejahatan; Sekiranya survival janin akan menyebabkan kematian ibu dan tidak ada alternatif lain kecuali pengguguran maka ia dibenarkan dalam kes itu. Undang-undang Malaysia tidak mengklasifikasikan keputusan pengguguran kepada dua; pengguguran sebelum jiwa bernafas dan selepas mengklasifikasikan keputusan sebelum dan selepas pergerakan janin. Malah, kedua-dua isu itu berlaku dalam tempoh itu iaitu jika Allah (swt) menghembuskan nafas jiwa kepada janin ibu merasakan pergerakan janin dalam rahimnya. Oleh itu, keputusan pengguguran dalam undang-undang adalah seperti keputusan dalam perundangan Islam; dilarang selepas pergerakan janin dalam rahim ibu (selepas jiwa bernafas dalam janin). Dan undang-undang Malaysia adalah seperti perundangan Islam kerana memerlukan persetujuan wanita hamil dan syarat-syarat lain, dan wanita hamil itu mestilah mempunyai alasan penuh dan bukan dalam keadaan mabuk dan boleh mengetahui kebenaran dan implikasi persetujuannya. Dan persetujuan itu tidak boleh diperolehi dalam keadaan ketakutan dan kekeliruan dan salah faham, dan umur wanita yang diberi persetujuan mestilah lebih daripada dua belas tahun dan jika tidak, persetujuan itu tidak boleh diterima. Syarat-syarat dalam undang-undang Malaysia adalah sama seperti syarat-syarat tanggungjawab jenayah dalam perundangan Islam, dan atas dasar ini penyelidik tidak membincangkan syarat-syarat pengguguran dalam perundangan Islam kerana mereka telah disebut oleh undang-undang Malaysia. Bagi hukuman pengguguran dalam undang-undang Malaysia dan perundangan Islam, kedua-dua orang yang membatalkan janin dan orang yang menyokong akan dihukum. Hukuman di bawah undang-undang Malaysia adalah penjara atau denda, dan tempoh pemenjaraan adalah berbeza antara pengguguran sebelum dan selepas pergerakan janin. Hukuman sebelum pergerakan janin dan tanpa persetujuan wanita hamil ialah penjara 3 tahun atau denda. Tetapi selepas pergerakan janin, hukuman itu adalah untuk orang itu dan wanita hamil lebih daripada tujuh tahun atau denda. Orang yang melakukan pengguguran untuknya tanpa persetujuannya, sama ada sebelum atau selepas pergerakan janin akan dihukum penjara selama dua puluh tahun atau denda. Hukuman pengguguran dalam perundangan Islam adalah 'garrah' atau pengusiran mengikut hukum syarak. Pakar undang-undang sebulat suara bahawa hukuman bagi jenayah janin

seorang wanita yang bebas adalah 'garrah' dan mereka sepakat bahawa 'garrah' dianggarkan separuh daripada satu persepuluh diyyah. 'Garrah' seorang wanita dhimmi adalah seperti janin Islam menurut Hanafis dan Hanbalis, kerana diyyah seorang bukan Islam adalah seperti diyyah seorang Muslim menurut mereka. Dan 'garrah' janin wanita dhimmi adalah sama dengan satu persepuluh daripada diyyah ibu menurut Malikis. Dan Shafi' adalah melihat bahawa 'garrah' janin Yahudi atau Kristian adalah satu pertiga daripada seorang Muslim kerana 'garrah' dianggarkan dengan satu persepuluh daripada diyyah bapa.

Para ulama berbeza dalam keperluan pengusiran, di mana Shafi'is dan Hanbalis melihatnya sebagai wajib kepada pesalah, manakala Abu Hanifa tidak melihat itu dan Malikis menerimanya berdasarkan 'al-istihsan'. Oleh itu, penulis mengatakan bahawa 'garrah' dan keceriaan dalam perundangan Islam menyerupai denda dalam undang-undang Malaysia dari segi asas tetapi boleh dibezakan dengan hakikat bahawa penghapusan kesan pengguguran di akhirat dan itu tidak wujud dalam undang-undang kerana undang-undang tidak meliputi akhirat dan tidak peduli tentang hal ehwal akhirat. Pengguguran dalam kes keperluan dalam undang-undang Malaysia dan perundangan Islam adalah satu kes yang luar biasa iaitu untuk menyelamatkan nyawa ibu mengikut undang-undang Malaysia, tetapi dalam perundangan Islam adalah serba boleh menurut Dr. Buti, seperti jika nyawa wanita hamil berada dalam bahaya jika pengguguran tidak dilakukan, dan di mana terdapat penyakit yang jelas dalam tubuh wanita yang tidak dapat dielakkan kecuali dengan pengguguran berdasarkan laporan doktor pakar. Dan di mana kelahiran membahayakan kehidupan janin seperti di mana tidak ada susu di payudara kerana kehamilan dan kemungkinan besar bapa tidak mampu mengupah seseorang untuk menyusukan bayi. Penulis percaya bahawa kes-kes keperluan yang disebut dalam perundangan Islam jika ia berlaku di Malaysia, mahkamah juga akan memasukkannya dalam kes-kes yang luar biasa. Secara amnya, penulis mendapati bahawa keputusan pengguguran dan hukumannya dalam undang-undang Malaysia dan perundangan Islam adalah sama dengan sebahagian besarnya; tidak ada perbezaan besar di antara mereka tetapi dimensi rohani dalam teks undang-undang yang termasuk hukuman tidak hadir yang akan mendorong orang yang berkenaan untuk mematuhi atau menjauhkan diri dari pengguguran, dan undang-undang tidak mempunyai peranan dalam hal ehwal hamba di akhirat, dan oleh itu undang-undang tidak boleh menjadi pencegahan daripada melakukan pengguguran, sedangkan Syariat Islam mempunyai sifat pencegahan ini dan digunakan dalam banyak bidang yang menjauhkan manusia daripada melakukan apa yang memudaratkan dan membahayakan mereka dan keluarga mereka, dan jika mereka berjaya melarikan diri dan melarikan diri dari hukuman dunia ini, tidak ada cara untuk melarikan diri di akhirat dan bahawa hukuman itu akan mengelilingi mereka kecuali orang-orang yang Allah (swt) Mempunyai belas kasihan.

Pendapat yang paling tepat

Perkara di atas menunjukkan kepada kita dengan jelas bahawa pandangan perundangan Islam mengenai peruntukan yang berkaitan dengan pengguguran dan hukuman pesalah adalah lebih baik untuk diterima pakai kerana manfaat yang ada pada wanita, keluarga dan masyarakat serta peruntukannya dengan sifat dan perlindungan kepentingan janin menyelamatkan nyawanya daripada pencerobohan, dan tidak tunduk kepadanya untuk menanggung tanggungjawab dan hukuman orang lain untuk sesuatu yang tidak dilakukannya. Allah SWT berfirman: (Tiada siapa yang boleh menanggung beban orang lain) (Al-Isra, 218).

Kesimpulan

Pertama: hasil kajian

Penulis telah mencapai melalui kajian pengguguran; keputusan dan hukumannya dalam undang-undang Malaysia dan perundangan Islam kepada beberapa keputusan seperti berikut:

- 1) Pengguguran dalam undang-undang Malaysia adalah dilarang oleh Perkara 312-316 Kanun Keseksaan. Pengguguran dibenarkan dalam undang-undang Malaysia kecuali dalam hal keperluan dan alasan seperti tujuan untuk menyelamatkan nyawa ibu, permintaan daripada doktor pakar, tidak memudaratkan kehidupan wanita hamil dan mesti dilakukan sebelum empat bulan kehamilan dengan persetujuan wanita hamil. Sesiapa yang melanggar undang-undang ini di Malaysia akan dihukum penjara atau denda.
Dan pengguguran dalam undang-undang Malaysia masuk akal dan tidak memberi kesan negatif kepada Malaysia seperti yang dinyatakan penulis sebelum ini.
- 2) Dan tidak ada peruntukan langsung dalam Al-Quran dan hadis mengenai hukum pengguguran, dan para ulama berbeza dengan hukum berdasarkan peringkat yang berbeza. Hanafi dan sebahagian besar Shafi'is dan beberapa Hanbalis dan Imam Lukhami daripada Malikis dan Zahiris melihat kebenaran pengguguran sebelum jiwa bernafas dalam janin. Para ulama sebulat suara mengenai larangan pengguguran selepas empat bulan kehamilan kerana pada masa itu Allah menghembuskan nafas terakhir dalam janin dan menjadi jiwa yang hidup, dan mereka juga bersetuju dengan larangan membunuh seseorang tanpa alasan yang sah atau perlu.
Para juri sebulat suara mengatakan bahawa hukuman bagi jenayah ke atas janin seorang wanita yang bebas adalah 'garrah' yang dianggarkan dengan separuh daripada satu persepuluh diyyah lengkap, dan bagi janin seorang wanita dhimmi, para juri mempunyai pendapat yang berbeza. Lebih-lebih lagi, sesetengah ahli hukum menyertai hukuman mati kerana membunuh iaitu membebaskan hamba atau berpuasa selama dua bulan berturut-turut. Tetapi pengguguran dalam kes-kes keperluan dalam perundangan Islam adalah pengecualian yang tidak mempunyai hukuman.

Kedua: Cadangan dan Cadangan

- 1) Penulis melihat keperluan untuk menerbitkan dan mengedarkan akhbar, rekod dan buku yang berkaitan dengan kerosakan yang dicipta oleh pengguguran supaya orang ramai sedar bahawa ia berbahaya kepada kesihatan wanita jika tidak ada keperluan.

- 2) Penulis mengesyorkan kepada pakar-pakar dari para sarjana untuk mengeluarkan penyelidikan saintifik dari aspek perundangan, perubatan, psikologi, ekonomi dan politik dan membincangkan pengguguran dari sisi negatif dan positif dan menerbitkan dalam pelbagai majalah.

Sumber dan Rujukan

- Abdel Tawab, Mouawad. Forensik dan siasatan jenayah serta bukti forensik. Alexandria: Mansha'at al-Maarif, 1st Ed., 1987.
- Dasar Pengguguran: Kajian Global, New York: Jabatan Pembangunan Ekonomi dan Sosial, 1992.
- Al-Kasani, Aladdin Abu Bakr bin Masood. As-Sa'i dan al-Sa'i. Beirut: Dar al-Maarifah, d. I., 1910
- Bacci, M.L. Sejarah ringkas Penduduk Dunia. Malder: Penerbit Blackwell, 1997.
- Bar, Muhammad Ali. Masalah pengguguran: kajian perubatan perundangan. Jeddah: Saudi Dar, 1st Ed., 1985.
- Buti, Mohammed Saeed Ramadan. Isu kawalan kelahiran, pencegahan dan rawatan. Damsyik: Perpustakaan Aharana , 1st Ed., 1988.
- Pengalaman Negara mengenai Pengguguran: Malaysia, Singapura, Thailand, Indonesia, Filipina dan Jepun. Bali: Mesyuarat Panel Penasihat Program Serantau IPPF ESEO pada 30-31 Oktober 1993.
Dar al-Arabia, ke-3 ed, 1984.
- David Rorvek. Direktori Perubatan Wanita dengan seratus soalan dan jawapan. Beirut: Horizons House baru, 1st Ed, 1983.
- Ghazali, Abu Hamid. Ihya ulum ad-din. Beirut: Dar al-knowledge, 1st Ed, 1900.
- Henry, P.D (ed). Penyelidikan pengguguran: Pengalaman Antarabangsa. London: Buku Lexington, 1974.
- Hodgson, J.E (ed). Pengguguran dan Pensterilan Aspek Perubatan dan Sosial. London: Akhbar Akademik, 1981.
- Ibn Abidin, Mohammed Amin. Hashiyat rad al-mukhtar al-ad- Durr al-Mukhtar: Penjelasan sharh tanwir al-absar dalam fiqh Imam Abu Hanifa dan diikuti oleh: Ibn Abidin pelengkap untuk menyelesaikan penulis. Damsyik: Dar al-Fikr, 1st Ed, 1966.
- Ibn Hazm, Abu Mohammed Ali bin Ahmed bin Saeed. Al-Mahalli. Damsyik: Dar al-Fikr, 1st Ed., 1989.
- Ibn Qayyim Jawziyah, Muhammad ibn Abi Bakr. Penjelasan bahagian-bahagian Al-Quran. Beirut: Buku saintifik Dar, 1st Ed., 1979.
- Ibn Qudaamah, Abu Muhammad Abdullah bdalam Ahmed bin Mohammed. Al-Mugni. Mesir: Perpustakaan Republik Arab, 1st Ed.
- Ibn Rushd, Abu al-Walid Mohammed bin Ahmed bin Mohammed bin Ahmed bin Mohammed bin Ahmed. Bidayat al-Mujtahid wa nihayat al-muqtasid. Damsyik: Dar al-Fikr, 3 rd Ed., 1960.
- Ibrahim, Enas Abbas. Kanak-kanak dalamundang-undang amik Isl. Beirut: Rumah penyelidikan saintifik, d. I., Tiada tarikh.
- Januni, Taj al-Din Mahmud. Manusia, objek pelik ini: fasa penciptaan dan pembentukannya dalam bidang perubatan dan Al-Quran. Amman: Dar Ammar, 1st Ed, 1993.
- Johan, A.M.T. Keadaan Negara Mengenai Pengguguran -Malaysia. Bali: N.P., 1993.
- Kanaan, Ahmed Mohammed. Ensiklopedia perundangan perubatan: Koleksi peraturan dalam perundangan, kesihatan, penyakit dan amalan perubatan. Amman: Dar- annafais, 1st Ed., 2000.
- Khatib, Umm Kulthum Yahya Mustafa. Isu kawalan kelahiran dalam Syariah Islam. Jeddah:
- Koh, Keng Lian. Kanun Keseksaan di Malaysia dan Singapura. Singapura: Quins, 1976.
- Undang-Undang Jenayah Senarai Kes Malaysia. K.L.: Perkhidmatan buku Undang-undang Antarabangsa, Edisi ke-24, 1998.
- Massimo, L.B. Sejarah ringkas Penduduk Dunia. Malder: Penerbit Blackwell, 1997.
- Mundigo, A.I. Pengguguran di Dunia Membangun, New York: Pertubuhan Kesihatan Sedunia, 1999.
- Muslim, IBN Hajjaj Kuseri Alnisaburre. Sahih Muslim. Kaheerah: Dar al-Hadith, 1 ed., 1991.
- Kod panel di Malaysia dan Singapura: Akta574. Disusun oleh penyelidikan undang-undang Borar K.L.: Perkhidmatan Buku Undang-undang Antarabangsa, 2000.
- Ramli, Shams al-Din Muhammad bin Ahmad. Sharh al-Muhtaj. Kaheerah: Mustafa Al-Halabi dan anak-anaknya, edisi terbaru, 1967.
- Siba'i, Muhammad Saifuddin. Pengguguran antara perundangan, perubatan dan undang-undang. Beirut: Buku saintifik Dar, 1st Ed., 1977.
- Kamus Warisan Amerika. Boston: Syarikat Hallghton Mifflin, Edisi Ke-2, 1976.
- Kementerian Awqaf dan Hal Ehwal Islam Kuwait. Ensiklopedia Jurisprudensi . Kuwait: Dar as-Safwah, 2nd Ed, 1980.
- Tieze, C Induced Abortion: Kajian Dunia. New York: Majlis Penduduk, Edisi ke-5. 1993.
- Yasin, Muhammad Naeem. Penyelidikan perundangan dalam isu-isu perubatan kontemporari. Amman: Dar an-nafais, 1st Ed., 1996.